

Философское осмысление учения Платона о душе для современности

Нусупов Чолпонбай Токбаевич, д. филос. н., профессор кафедры
Философии, теории и истории культуры
Кыргызский национальный университет им. Жусупа Баласагына

***Аннотация.** В настоящей статье рассматривается проблема философского осмысления сущности души, как важного фактора понимания человеческого бытия. Исследуется проблема космоса души Вселенной, анализируется космогоническое воззрение, относительно философского понимания сущности человека, его души и духа, рассматриваемых в контексте развития материальных миров. В связи с этим автор обращается к философскому наследию классика античной философии Платона, историко-философскому анализу его философских трактатов, посвящённых проблеме души.*

***Ключевые слова:** душа, дух, Вселенная, мегавселенные, материя, человек, религиозные доктрины, публичная психология, эмпирический нрав, мышление, общественная психология, обыденное сознание.*

Nusupov Cholponbai Tokbaevich, Doctor of Philosophical sciences, Professor
Department of Philosophy, Theory and History of Culture
Jusup Balasagyn Kyrgyz National University

***Annotation.** This article deals with the problem of philosophical understanding of the essence of the soul as an important factor in the understanding of human existence. The problem of the cosmos of the soul of the Universe is investigated, the cosmogonic view is analyzed regarding the philosophical understanding of the essence of man, his soul and spirit, considered in the context of the development of material worlds. In this regard, the author refers to the philosophical heritage of the classic of ancient philosophy of Plato, the historical and philosophical analysis of his philosophical treatises on the problem of the soul.*

***Keywords:** soul, spirit, Universe, mega-universe, matter, man, religious doctrines, public psychology, empirical character, thinking, social psychology, common consciousness.*

С распадом Союза и крушением идеологических ценностей, образовавшийся на постсоветском пространстве духовный вакуум все более стал заполняться религиозными доктринами, апеллирующих не только на признание приоритета сверхъестественного идеального Начала, но и на обесценивание духовного составляющего человека и стремление нивелировать душевную активность и интеллектуальную особенность его души. В связи с этим возникает научная потребность обращения к историко-философскому наследию человечества, в целях создания целостного понимания сущности души человека и особенности ее проявления. Потому, обратимся, в частности, к философскому наследию Платона, в трактатах которого рассматриваются особенности данной духовной субстанции, определяемой понятием душа.

Платон (428 или 427 до н. э. — 348 или 347 до н. э.) — является ярким представителем объективного идеализма классической античной философии. Уроженец Афин. В своих философских трудах, им были рассмотрены фундаментальные проблемы космоса Вселенной и Космоса Души.

Для философии Платона характерным является рассмотрение проблемы души в контексте диалектической взаимообусловленности жизни и смерти, определяющие содержание и специфику ее проявления, и функционирования. В этой связи он определяет понятие «смерть», как «отделение души от тела... А "быть мертвым" - это значит, что тело, отделенное от души, существует само по себе и что душа, отделенная от тела, - тоже сама по себе». [1].

По Платону, душа и тело человека есть независимые сущности. Причём, если душа представляет со-

бой идеальную субстанцию, то тело есть материально-биологическая организация. Между ними устанавливается связь, которая нарушается и прерывается с момента наступления смерти, когда душа покидает безжизненное тело.

Однако в понимании Платона, душа и тело, ещё при жизни человека, не едино сосуществуют друг с другом, ибо предначертанием души, по мнению классика, является, в особенности у истинного или «подлинного» философа, волевое отречение ее от всех плотских мироощущений. Душа, сознательно ограничиваясь от эмоционально-чувственного восприятия мира вещей, тем самым как бы обделяет вниманием и соучастием само тело. Вот что пишется по этому поводу в своём философском трактате «Федон» мыслитель: «Значит, вообще... его (подлинного философа — примеч. Н. Ч.) заботы обращены не на тело, но почти целиком - насколько возможно отвлечься от собственного тела — на душу? ...Стало быть, именно в том, прежде всего, обнаруживает себя философ, что освобождает душу от общения с телом в несравненно большей мере, чем любой другой из людей?». [1].

В своей философской концепции Платон, исходя из объективно-идеалистической позиции, признает лишь абстрактно-логическую форму познания душой объективной реальности, вне комплексов ощущений физического тела человека. Более того, как считает классик, тело мешает душе абстрактно познать истинность. Об этом мыслитель пишет следующее: «А теперь взглянем, как приобретает способность мышления. Препятствует ли этому тело или нет, если взять его в соучастники философских разысканий? Я имею в виду вот что. Могут ли люди сколько-нибудь доверять своему слуху и зрению? Ведь даже поэты

без конца твердят, что мы ничего не слышим и не видим точно. Но если эти два телесных чувства ни точностью, ни ясностью не отличаются, тем менее надежны остальные, ибо все они, по-моему, слабее и ниже этих двух». [1].

Проще говоря, логическому мышлению и теоретическому познанию, как проявление феномена разумности, интерпретируемой в энциклопедической литературе, как мудрость, осмысленность, логичность и рациональность или, как сознательность и целесообразность, предшествовало чувственное восприятие, проявляющееся в формах воображения, представления и интуиции.

Обыденное сознание ближе к повседневной реальности, чем его теоретические формы, поэтому в нем полнее отражена специфика ситуации. Опыт обыденного сознания - это то богатство, из которого черпают своё содержание частные науки, философия и искусство. [2].

Вещественные экономические дела, социальные условия существования людей, их ежедневная деятельность и накапливаемый опыт отражаются в людской психике в виде эмоций, настроений, мыслей, побуждений, привычек. Их обычно именуют публичной психологией... Она не выступает в виде публичной системы взглядов и мнений, а проявляется в суждениях, чувствах, эмоциях, настроениях, волевых актах и т.д. Идеи и взоры людей на уровне публичной психологии не имеют теоретического выражения, они носят эмпирический нрав... Общественная психология представляет собой часть обыденного сознания людей. [3].

Платон считает, что по вине тела, в процессе совместного с ним исследования, душа «всякий раз обманывается...». И только благодаря «размышлению» становится возможным достичь истинного знания, когда, «распростившись с телом, она», эта душа, «останется одна или почти одна и устремится к [подлинному] бытию, прекратив и пресёкши, насколько это возможно, общение с телом». [1].

По мнению Платона, душа ещё при жизни тела стремится к «разуму», что возможно было «только после смерти». При жизни же, считает классик, можно приблизиться к знанию лишь путём избегания контакта души «с телом», чтобы не заразиться «его природою». Примечательным здесь является оговорка Платоном, когда он говорит, что при отделении души от тела, она «останется одна или почти одна». Что кроется за словом «почти» одна, мыслитель так и не дал разъяснения. Означает ли это, что после смерти человека, его душа продолжает быть, пусть даже в малой степени, но все же воссоединённой с бренным телом или же наряду с душой, есть ещё иная духовная субстанция, сосуществование которой рядом с этой душой, определяет состояние последней, как **«почти одна»**, вне телесной оболочки усопшего? Ответы, на такие рода вопросы, так и остались открытыми.

Рассматривая преемственную связь разумной души с мирозданием Вселенной, в этой связи Платон обращается к Мировому Разуму, понимаемому им как Мировая Душа. Так в своём философском трактате «Тимей» мыслитель определяет Мировую душу как подчинённое начало, воспринимающее и осуществляющее в чувственной области и во временном

процессе высшее идеальное единство, вечно пребывающее в абсолютном начале. [4].

При этом сущность составных частей космоса Платон определяет характером познавательной деятельности Мировой души, относительно земной и космической действительности. Причём дифференциация природного и вселенского бытия определяется различными уровнями сознания, когда достигаемое отражение материального мира абстрактно-логическим мышлением, выхватывает его универсальные и устойчивые стороны и свойства. «То, что постигается с помощью размышления и рассуждения, - пишет по этому поводу Платон, - очевидно, и есть вечно тождественное бытие; а то, что подвластно мнению и неразумному ощущению, возникает и гибнет, но никогда не существует на самом деле. Однако все возникающее должно иметь какую-то причину для своего возникновения, ибо возникнуть без причины совершенно невозможно». [4].

Саму же Мировую Душу философ рассматривает как созидательного творца-демиурга окружающего бытия или создателя всех частиц космоса. Демиург, олицетворявший собой Мировую Душу или Мировой Разум, есть, в понимании Платона, божественный создатель чувственно воспринимаемого космоса. Вот, что он пишет по этому поводу: «Далее, если демиург любой вещи взирает на неизменно сущее и берет его в качестве первообраза при создании идеи и свойств данной вещи, все необходимо выйдет прекрасным; если же он взирает на нечто возникшее и пользуется им как первообразом, произведение его выйдет дурным. А как же всеобъемлющее небо? Назовем ли мы его космосом или иным именем». [4].

«Неизменно сущее», в понимании Платона, есть само извечно существующее божественное Начало, творящее или создающее материальный мир вещей, имеющий начало возникновения и конец своего развития, и доступного чувственному восприятию людей, а потому обуславливающему сложение искаженного представления об окружающей действительности. Что касается познания, по образу самой Мировой Души (или самого Мирового Разума, что по Платону, одно и то же), постижение которой возможно лишь на уровне абстрактно-логического мышления, то оно не только истинно, но и отражает сущность данного первообраза духовной субстанции.

Мировая душа воплощает собою «разумный, живой, постоянно присутствующий принцип Космоса, рассматриваемый как его организующая и интегрирующая сила или как источник его движения; отношение между Мировой душой и Космосом аналогично отношению между душой человека и его телом. Понятие Мировой души представлено Платоном как двигатель мира; содержит в себе все телесное и полное знание о нем». [5].

Таким образом, философская концепция Платона о душе построена на канонах объективно-идеалистического понимания абсолютно самостоятельного существования души, извечно стремящейся, при жизни человека, изолироваться от его тела, а после смерти соединиться с подобными себе идеальными душами, пребывающими среди богов. Тем самым обожествляется сама сущность души, находящейся в космиче-

ском пространстве, в том особом в нем месте, где обитают боги, чтобы через определённый промежуток времени вернуться в тело родившегося человеческого индивида и вдохнуть в него жизнь.

Литература:

1. Платон. Ф Е Д О Н. <http://www.studfiles.ru/preview/3114418/>.
2. Обыденное и теоретическое сознание.: <http://www.studfiles.ru/preview/1814784/>.
3. Уровни обыденного сознания, его элементы и структура.: <http://reftrend.ru/273524.html>
4. Платон «Тимей». [file:///C:/Users/ers/%D0%A7%D0%BE%D0%BB%D0%BF%D0%BE%D0%BD%D0%B1%D0%B0%D0%B9/AppData/Local/Temp/Rar\\$EXa0.582/%20%D0%9F%D0%BB%D0%B0%D1%82%D0%BE%D0%BD.%20%D0%A2%D0%B8%D0%BC%D0%B5%D0%B9%20-%20royallib.ru.html#TOC_notes_id3820860](file:///C:/Users/ers/%D0%A7%D0%BE%D0%BB%D0%BF%D0%BE%D0%BD%D0%B1%D0%B0%D0%B9/AppData/Local/Temp/Rar$EXa0.582/%20%D0%9F%D0%BB%D0%B0%D1%82%D0%BE%D0%BD.%20%D0%A2%D0%B8%D0%BC%D0%B5%D0%B9%20-%20royallib.ru.html#TOC_notes_id3820860).
5. Мировая душа. Категория религии: Философские термины. «Философский энциклопедический словарь». <http://relig.info/mirovaya-dusha>.